Библейско-богословская коллекция
Серия «БИБЛЕИСТИКА»
Золотой фонд русской библеистики

Архиепископ
ИОАНН (Смирнов)

ПРОРОК СОФОНИЯ

Опубликовано:
Чтения в Обществе любителей духовного просвещения, 1877, с. 279-299.


Кафедра библеистики МДА


Фонд «Серафим»

Москва
2006

ПРОРОКЪ СОФОНІЯ.

Пророкъ Софонія, сынъ Хушія, сына Гедаліи, сына Амаріи, сына Езекіи, какъ полагаютъ,—Езекіи, царя іудейскаго [1]), проходилъ служеніе свое во дни Іосіи, сына Амонова, царя іудейскаго (Соф. 1, 1), царствовавшаго отъ 641—610 г. предъ Рожд. Христ. Съ таковымъ опредѣленіемъ времени дѣятельности пророка согласуется какъ помѣщеніе его книги въ ряду малыхъ пророковъ—между Аввакумомъ съ одной стороны и Аггеемъ съ дру-

---

[1] Предположеніе это основываютъ на томъ, что въ родословіяхъ лицъ обыкновенно ограничиваются писатели библейскіе упоминаніемъ имени только отца описываемаго ими лица. Если же здѣсь родословіе доводится до четвертаго рода, до прапрадѣда; то, очевидно, оттого, что отецъ Софоніи и ближайшіе предки его не были такъ общеизвѣстны и знамениты, какъ общеизвѣстенъ и знаменитъ былъ Езекія,—послѣднее лицо, до котораго доводится родословіе; въ противномъ случаѣ непонятна была бы цѣль такого удлиненнаго родословія,—теперь же она становится понятною,—а именно обратить наиболѣе вниманія на Софонію, который происходитъ отъ предка знаменитаго, всѣмъ извѣстнаго. Кто же этотъ предокъ, носящій имя Езекіи? Кромѣ знаменитаго и благочестиваго царя Іудейскаго исторія народа Божія не представляетъ намъ другихъ съ этимъ именемъ лицъ, чѣмъ либо прославившихъ себя; а потому и полагаютъ, что Езекія, предокъ Софоніи, есть именно царь Езекія. Что при имени Езекіи не стоитъ предиката „царь," или: царь Іудейскій; то это объясняется тѣмъ, что этотъ предикатъ стоитъ тутъ же, приставленный къ имени Іосіи, слѣдовательно опущенъ онъ при имени Езекіи во избѣжаніе излишняго повторенія. Возраженіе, что между Іосіею и Езекіею проходятъ два рода въ генеалогіи царей, устраняется тѣмъ, что Манассія, сынъ Езекіи, царствовалъ очень долго, а именно около 55 лѣтъ; такимъ образомъ царствовалъ въ продолженіи почти двухъ поколѣній.

гой; такъ равно и содержаніе его пророчествъ. По 2, 13 — 15 ст., гдѣ пророкъ возвѣщаетъ погибель царству Ассирійскому и столицѣ этого царства Ниневіи, какъ это царство, такъ и столица его представляются существующими еще во всей своей могучей крѣпости. Погибель же ихъ совершилась не ранѣе, какъ въ послѣдніе годы Іосіи, а можетъ быть даже и по смерти его. Затѣмъ, находящееся въ книгѣ пророка изображеніе нравственнаго развращенія, господствовавшаго въ его время во Іерусалимѣ, во многомъ сходится съ изображеніемъ этого состоянія у пророка Іереміи, который выступилъ на поприще своей дѣятельности въ 13-й годъ царствовованія Іосіи. Согласно съ Іеремією, Софонія рядомъ съ почитаніемъ Іеговы (Соф. 1, 5 ср. Іер. 6, 20) говоритъ объ идолослуженія (1, 4. 5 ср. Іер. 7, 17. 18); о ложныхъ клятвахъ Іеговѣ и клятвахъ идолами (1, 5 ср. Іер. 5, 2; 7, 9. 5, 7; 12, 16); о преступномъ владѣніи закономъ (3, 4 ср. Іер. 8, 8); о глубокомъ нравственномъ развращеніи, которое проникло во всѣ сословія,—въ царскій родъ, князей, пророковъ и священниковъ (1, 4. 8. 9; 3, 3; ср. Іер. 2, 8, 26). Согласно съ Іеремією, онъ обозначаетъ народъ Израилевъ, какъ народъ безстыдный (2, 1; 3, 5 ср. Іер. 3, 3; 6, 15; 8, 12) и Іерусалимъ, какъ городъ возмутительный (3, 1 ср. Іер. 4, 17; 5, 23), какъ городъ, обагренный кровію и очерненный мерзостію идолослуженія (3, 1 ср. Іер. 2, 22. 23. 34), какъ городъ, насильствующій вдовъ и сиротъ, какъ городъ, дома котораго полны добра, добытаго путемъ неправды (3, 1 и 1, 9 ср. Іер. 5, 27; 6, 6). Такое сходство между пророками свидѣтельствуетъ о томъ, что Софонія пророчествовалъ при тѣхъ же обстоятельствахъ и при томъ же состояніи народа, при какихъ обстоятельствахъ и при какомъ состояніи народа началъ свою пророческую дѣятельность и Іеремія, т. е. согласно съ надписями ихъ книгъ оба пророчествовали во время царствованія Іосіи. Болѣе точно опредѣлить время дѣятельности пророка Софоніи довольно трудно. Въ 1-й гл., 4-мъ ст. своей книги пророкъ говоритъ объ обѣщаніи Божіемъ изгладить совершенно съ мѣста *остатки* Ваала. Изъ этого видно, что въ то время, когда пророкъ говорилъ о семъ обѣщаніи Божіемъ, идолослуженіе Ваалу уже не стояло во всемъ своемъ непоколебимомъ господствѣ и повсемѣстномъ владычествѣ во всемъ іудейскомъ царствѣ. Если бы идолослуженіе это сохраняло еще въ это время всю свою си-

лу, какую оно имѣло прежде; то пророкъ о мерзости его выразился бы иначе и гораздо сильнѣе, чѣмъ какъ онъ сдѣлалъ это въ 4 и 5 ст. 1-й гл. Затѣмъ, упоминая въ 5-мъ ст. 1-й гл. о существованіи еще поклоненія на крышахъ воинству небесному, пророкъ въ 3-й гл. ст. 4 говоритъ о томъ, что священники сквернятъ святыню. Такого рода замѣчаніе пророка о священникахъ даетъ поводъ думать, что во время пророчествованія Софоніи, рядомъ съ идолослуженіемъ въ Іудейскомъ царствѣ, начало снова входить въ свою силу забытое было совершенно почти почитаніе Іеговы. Мысль эта въ своей вѣрности еще яснѣе выступаетъ изъ упрека, какой пророкъ въ 1-й гл. ст. 5-мъ высказываетъ народу въ томъ, что онъ (т. е. народъ), клянясь Іеговѣ, клянется въ то же время царемъ своимъ (т. е. идолами, какъ это мы ниже увидимъ). Отсюда можно съ вѣроятностію заключать то, что пророкъ совершалъ свою дѣятельность въ то время уже, когда Іосія началъ возстановленіе истиннаго богопочтенія и искорененіе идолослуженія. Но Іосія, по точному повѣствованію книги Паралипоменонъ (2 Пар. 34, 3 — 7), началъ это дѣло въ 12-й годъ своего царствованія, а въ 18-й—годъ приказалъ возстановить храмъ въ его прежнемъ видѣ, при чемъ найдена была книга закона, чтеніе которой столь глубоко подѣйствовало на царя, что онъ не только совершилъ съ особенною торжественностью праздникъ Пасхи, но повелѣлъ еще уничтожить и послѣдніе слѣды идолослуженія во Іерусалимѣ и во всемъ вообще царствѣ Іудейскомъ (4 Цар. 23, 24). Значитъ, пророчества Софоніи произнесены пророкомъ не ранѣе 12-го года царствованія Іосіи, а по всей вѣроятности даже послѣ 18-го года, т. е. послѣ очищенія храма отъ идольскихъ мерзостей, поставленныхъ въ его дворахъ, послѣ полнаго возстановленія храма и послѣ торжественнаго совершенія праздника Пасхи.

Книга пророка Софоніи содержитъ въ себѣ не двѣ или три отдѣльныя пророческія рѣчи; но только главное существенное содержаніе рѣчей, устно произнесенныхъ пророкомъ. Временно-историческій поводъ къ своему пророчествованію пророкъ находилъ въ нравственной развращенности Іуды и Іерусалима, въ глубокомъ погруженіи народа Божія въ идолопоклонство и въ упорномъ ожесточеніи его противъ всѣхъ усилій пророковъ и благочестиваго царя Іосіи — воспрепятствовать нечестію въ его

распространеніи по всему царству и чрезъ то предотвратить отъ Іуды уже Моисеемъ и другими пророками предсказанный судъ отверженія народа и разсѣянія его между язычниками. На основаніи указаннаго направленія народа съ одной стороны и пророческаго свидѣтельствованія своихъ предшественниковъ съ другой, пророкъ Софонія, по внушенію Духа Божія, предвѣщалъ близкое наступленіе великаго и страшнаго дня Іеговы, имѣвшаго начаться для Іуды и окружающихъ его ближнихъ и дальнихъ языческихъ народовъ всемірными завоеваніями и походами Навуходоносора, царя Вавилонскаго.

«Все истреблю съ лица земли, говоритъ Іегова,» пророчествовалъ отъ лица Божія Софонія; Я совершу столь же всеобщій и столь же страшный судъ, сколь всеобщъ и сколь страшенъ былъ судъ потопный. Какъ тамъ Я угрожалъ истребить съ лица земли всѣ существа, которыя Я сотворилъ,—истребить отъ человѣка до скотовъ и гадовъ и птицъ небесныхъ (Быт. 6, 7) и привелъ въ исполненіе Свою угрозу (Быт. 7, 21); такъ и теперь «Истреблю людей и скотъ, истреблю птицъ небесныхъ и рыбу морскую.» Вмѣстѣ съ истребленіемъ беззаконниковъ, Богъ угрожаетъ истребить «соблазны», всѣ предметы какъ грубаго, такъ и болѣе утонченнаго идолослуженія, — «всѣ дѣла нечестія» (ср. Мѳ. 13. 41). Итакъ какъ суда заслуживаютъ только люди — грѣшники; неразумная же природа только за грѣхъ и чрезъ грѣхъ человѣка, а не сама по себѣ подверглась тлѣнію (Рим. 8, 20 — 22); то для выраженія этого еще разъ и отдѣльно угрожаетъ Богъ беззаконникамъ: «изглажу людей съ лица земли,» утверждаетъ Онъ (1, 2—3).

Этотъ судъ, имѣющій совершиться надъ всѣмъ міромъ и всѣми его обитателями, прежде всего и по преимуществу обрушится на Іуду, какъ народъ богоизбранный, но своимъ нечестіемъ глубоко оскорбившій Бога, и на Іерусалимъ, какъ мѣсто обитанія Божія, но мѣсто, оскверненное идолослуженіемъ. И вотъ, продолжаетъ Богъ устами пророка: «Я, Іегова, простру руку Мою,» съ цѣлью истребить беззаконниковъ (сн. Вт. 4, 34; 5, 15; Ис. 5, 25; 9, 12—17; 10, 4; 14, 26. 27), «на Іуду и на всѣхъ жителей Іерусалима и изглажу съ мѣста сего остатки Ваала,» изглажу все, что еще осталось неуничтоженнымъ какъ отъ грубаго, такъ и болѣе утонченнаго идолослуженія, изглажу «имя жрецовъ,» —

этихъ лицъ, поставленныхъ царями іудейскими для отправленія служенія на высотахъ и нечестиваго символико-идолопоклонническаго служенія Іеговѣ (см. 4 Цар. 23, 5; Ос. 10, 5), «и имя священниковъ,» жрецовъ въ собственномъ смыслѣ идольскихъ, отправлявшихъ только идолослуженіе. Вмѣстѣ съ идолами и ихъ жрецами Богъ угрожаетъ изгладить съ мѣста, стереть совершенно съ лица земли и всѣхъ идолопоклонниковъ и во 1-хъ совершенныхъ идолопоклонниковъ, «покланяющихся» чрезъ возжиганіе куреній (Іер. 19, 13) и чрезъ принесеніе закланныхъ жертвъ (4 Цар. 23, 12) «на крышахъ,» или точнѣе, — на олтаряхъ, устроенныхъ на плоскихъ кровляхъ домовъ, «небесному воинству» [2]),—и во 2-хъ поклонниковъ, которые идолослуженіе Ваалу соединяютъ съ истиннымъ богопочтеніемъ (3 Цар. 18, 21), «которые клянутся Іеговѣ,» клятвенно обязуются служить Ему, и въ то же время «клянутся царемъ своимъ» (Вааломъ, который на надписяхъ прямо называется царемъ,—*Movers*, *Phöniz* (15 171 7), при клятвахъ призываютъ имя царя—Ваала, какъ Бога; такимъ образомъ клянясь Іеговѣ въ вѣрности Ему, въ подтвержденіе истинности своей клятвы призываютъ имя идола. Наконецъ Богъ угрожаетъ изгладить еще третій классъ людей,—презрителей Бога, которые индиферентно, совершенно холодно, безразлично или безучастно относятся къ дѣлу религіи, «которые отступаютъ отъ Іеговы и которые не помышляютъ объ Іеговѣ и не ищутъ Его» (1, 4—6).

Угрожаемый судъ наступитъ скоро. Всѣ должны подчиниться ему, всѣ должны ожидать его въ смиренной и молчаливой покорности опредѣленіямъ Іговы, всевластнаго управителя міра. «Умолкните,» требовательно взываетъ ко всѣмъ пророкъ, «предъ лицемъ Господа Іеговы; ибо день Іеговы близокъ (ср. Іоил. 1, 15) и Богъ,» какъ совершитель суда, «приготовилъ (уже) жертву» (ср. Ис. 34, 6; Іер. 46, 10; Іезек. 39, 17,) — народъ Іудейскій, «освятилъ званныхъ Своихъ,» освятилъ на войну народы (ср. Ис. 13, 3; Іер. 22, 7), долженствующіе пожрать Израиля (ст. 7). Никто

---

[2]) Поклоненіе звѣздамъ было частію служеніе Ваалу, между тѣмъ какъ солнцу, лунѣ и звѣздамъ покланялись какъ носителямъ силъ природы, боготворимыхъ въ Ваалѣ и Ашерѣ (4 Цар. 23, 5. 6); а частью—это былъ чистый сабеизмъ, или служеніе звѣздамъ, которыя боготворились какъ виновники всякаго бытія и всего совершающагося въ природѣ, и какъ руководители и распорядители всѣхъ вещей, находящихся подъ луною.

въ Іерусалимѣ не избѣжитъ погибели; всѣ, кто въ какомъ состояніи бы ни былъ, будутъ закланы. «Въ жертвенный день Іеговы,» говоритъ Богъ устами пророка, «Я воззрю на князей,»—на главъ родовъ и фамилій, облеченныхъ высшими государственными должностями, «и на сыновъ царскихъ,» — на всѣхъ вообще членовъ царскаго дома, «и на всѣхъ» тѣхъ, которые, подражая нравамъ и обычаямъ упомянутыхъ князей и царскихъ особъ, вмѣстѣ съ ними одѣваются «въ чужеземную одежду,» свидѣтельствуя этимъ о внутренней, общей сердечной привязанности къ чужеземнымъ, языческимъ нравамъ и обычаямъ. «Я воззрю въ тотъ день,» продолжаетъ Богъ, «на всякаго» нечестиваго царскаго слугу, «перескакивающаго чрезъ порогъ,» внезапно и съ насиліемъ врывающагося въ чужой домъ съ цѣлію отнять чужое добро,—воззрю «на всѣхъ, наполняющихъ» такимъ образомъ «домъ владыки,» царя «своего» чужими сокровищами, захваченными ими «посредствомъ насилія и обмана.» «И будетъ въ тотъ день, говоритъ Іегова,» слышенъ на Сіонѣ «вопль отъ воротъ рыбныхъ [1]) и вой отъ нижняго города,» [2]) «и большое разрушеніе,» и шумъ великаго непріятельскаго разрушенія «отъ холмовъ,»окружающихъ нижній городъ Везеѳы и Гарева. «Рыдайте живущіе въ ступѣ» (по всей вѣроятности, въ той долинѣ, которая спускается между Акрою на западѣ и Везеѳою и Моріа на востокѣ и доходитъ до Силоамскаго источника); ибо «весь народъ Хананаескій,» т. е. весь торговый народъ Іудейскій, живущій въ этой лощинѣ, по своей страсти къ торговлѣ и ростовщичеству нравственно сроднившійся съ купцами Финикійскими, или Хананаскими, «исчезъ»; «погибли всѣ» торговцы, «навьюченные,» обремененные неправедно добытымъ «серебромъ.» Чтобы никто изъ жителей Іерусалима не избѣжалъ суда, «въ то время,» угрожаетъ Богъ,

1) Рыбныя ворота находились, по Неем. 3, 3; 12, 39 ср. 2 Пар. 33, 14, на восточной сторонѣ стѣны окружавшей нижній городъ съ сѣверной стороны.

2) Нижній городъ иначе называется вторымъ городомъ и получилъ свое названіе оттого, что часть города Іерусалима, носившая это названіе, была построена послѣ. Изъ Неем. 11, 9; 2 Пар. 32, 5 видно что Езекія, кромѣ стѣны, окружавшей внутреннюю часть города и построенной до него, построилъ другую стѣну. Между этими двумя стѣнами, и именно по холму Акра были построены дома, и эта-то часть города получила названіе „второй городъ, или нижній городъ.“

«Я пересмотрю Іерусалимъ со свѣтильникомъ,» произведу самый наистрожайшій пересмотръ самыхъ сокровенныхъ мѣстъ и жилищъ презрителей Бога, «и посѣщу» Своимъ наказаніемъ «людей, сеѣвшихся на дрожжахъ своихъ,» людей, которые подобно старому вину, сеѣвшемуся на своихъ дрожжахъ, не сцѣженному, удерживающему потому свой вкусъ и запахъ даже и въ томъ случаѣ, если его переливаютъ въ другой сосудъ (Іер. 48, 11), упорно удерживаютъ свой нравственный и религіозный индиферентизмъ, «которые,» въ плотскомъ спокойствіи своего земнаго счастія, «говорятъ въ сердцѣ своемъ:» нѣтъ на землѣ никакого Бога, Управителя міромъ и Судіи его; все въ мірѣ совершается по случаю или мертвымъ законамъ природы: Богъ, живущій на небѣ, не проявляетъ Своей дѣятельности на землѣ; подобно бездушнымъ идоламъ (ср. Ис. 41, 23; Іер. 10, 5,), онъ «не дѣлаетъ ни добра, ни зла.» Таковымъ-то людямъ, отвергающимъ дѣйствіе Божіе въ мірѣ, а съ тѣмъ вмѣстѣ необходимо отвергающимъ и существо Божіе, Богъ и покажетъ Себя Управителемъ и верховнымъ Судіею міра; Онъ предастъ» ихъ имѣніе на разграбленіе, а домы ихъ на запустѣніе,» такъ что они испытаютъ на себѣ истинность наказаній, которыми Онъ угрожалъ издавна презрителямъ Его имени (Лев. 26, 32. 33; Вт. 28, 30. 39; Ам. 5, 11; Мих. 6, 15): «они построятъ домы, а жить въ нихъ не будутъ; разведутъ виноградники, а вина изъ нихъ пить не будутъ» (1, 8—13). И все это придетъ очень скоро. «Близокъ,» возвѣщаетъ пророкъ, «великій,» по своимъ дѣйствіямъ, «день Іеговы,» день Его суда, «близокъ и весьма спѣшитъ. Уже слышенъ день Іеговы;» не въ состояніи противостоять врагу, «горько зарыдаетъ тогда и храбрый» даже. «День» бурнаго «гнѣва» Божія—«день сей,» по своему дѣйствію это—«день скорби и стѣсненія» (ср. Іов. 15, 24), день опустошенія и запустѣнія (ср. Іов. 38, 27; 30, 3); день несчастія: «день тьмы и мрака, день облачный и пасмурный» (ср. Іоил. 2,); по своему свойству — это «день трубы и военной тревоги» къ нападенію «на укрѣпленные города и на высокія башни,» къ овладѣнію ими и разрушенію ихъ (Ам. 2, 2.) Въ это время Богъ такъ стѣснитъ людей (ср. Вт. 28, 52,), приведетъ ихъ въ такое отчаянное положеніе, что они отъ страха совершенно растеряются «и будутъ ходить какъ слѣпые» (ср. Вт. 28, 29), будутъ искать какого нибудь выхода

изъ бѣды и не найдутъ. Такъ поступитъ съ ними Іегова, «потому что они согрѣшили противъ Іеговы» чрезъ отпаденіе отъ Него, чрезъ идолослуженіе и чрезъ преступленіе Его заповѣдей, чрезъ нерадѣніе о нихъ (ср. ст. 2—14). Самая же бѣда будетъ состоять въ томъ, что «кровь ихъ польется, какъ песокъ,» будетъ проливаться безъ всякаго сожалѣнія, какъ вещь ничего нестоющая. (Ср. 4 Ц. 13, 7.) «и ихъ трупы будутъ какъ навозъ,» дочиста вытасканный изъ хлѣвовъ (ср. 3. Цар. 14, 10) и валяющійся на полѣ (ср. Іер. 9, 21). Ничто не спасетъ отъ этой бѣды. Нельзя будетъ умилостивить въ день гнѣва Божія враговъ ни серебромъ, ни золотомъ; ни то, ни другое «не сильно будетъ спасти ихъ въ день негодованія Іеговы» (ср. Ис. 13, 17,; Іер. 4, 30; Іез. 7, 19), несильно потому, что Господь опредѣлилъ совершить судъ надъ всею землею и потому не будетъ народа, у котораго бы можно было найти спасеніе себѣ, «огнемъ ярости Его поѣдена будетъ» неизбѣжно «вся земля; ибо Онъ совершитъ и конецъ внезапный всѣмъ жителямъ земли» (сн. Ис. 10, 23) (1, 14—18). Единственное, дѣйствительное средство спастись отъ погибели состоитъ въ обращеніи къ истинному Богу и служеніи Ему въ правдѣ и смиреніи. Такъ какъ судъ обрушится по преимуществу на Израиля; то съ этимъ средствомъ пророкъ и обращается къ сему народу: «Войдите въ себя;» увѣщеваетъ Онъ, «и осмотрите себя,» сознайте свою нечистоту, свою грѣховность, вы «народъ безчувственный,» покайтесь и обратитесь къ Богу, пока еще есть время ко спасенію, «пока еще не родилось,» не пришло къ своему осуществленію «опредѣленіе» Божіе о вашей погибели,—а оно, нужно замѣтить, близко уже къ осуществленію, «день» суда Божія «летитъ какъ солома,» гонимая сильнымъ вѣтромъ,—такъ спасайтесь, «пока еще не постигъ васъ пылающій гнѣвъ Іеговы, пока еще не наступилъ для васъ день гнѣва Іеговы.» Въ виду этого гнѣва, въ виду быстро приближающагося суда Божія, особенно вы «смиренные (οἱ πραεῖς—Ам. 2, 7; Ис. 11, 4; Пс. 36, 11) земли, убѣждаетъ пророкъ, вы поступающіе по закону Іеговы, теперь, въ это тяжелое для земли» время еще съ большею ревностію «взыщите Іегову,» еще съ большимъ рвеніемъ «взыщите правду, взыщите смиреніе.» И только въ такомъ случаѣ, только подъ условіемъ вашей усиленной дѣятельности на пути истины и до-

бра, вы, «можетъ быть, укроетесь,» можетъ быть, будете помилованы и спасены «въ день гнѣва Іеговы» (2, 1—3), который обрушится страшно на всю землю. «Ибо Газа будетъ разорена, и Аскалонъ запустѣетъ, Азотъ въ полдень,» т. е. внезапно, когда онъ того и не ожидаетъ совсѣмъ (ср. Іер. 15, 8), «разграбятъ и Екронъ искоренится»[1]. Касаясь городовъ, судъ коснется и жителей земли Филистимской. «Увы,» предвѣщаетъ пророкъ, горе народу Филистимскому въ лицѣ отдѣльной вѣтви его — народа Кревейскаго, жившаго при Средиземномъ морѣ, на югозападномъ участкѣ земли Филистимской, «жители приморской полосы, народъ Кревейскій»! «Се слово Іеговы», судъ Его «на васъ хананъ, земля Филистимская.» Ты, населенная и по происхожденію и по нравственному направленію хананскимъ народомъ, должна раздѣлить участь погибшаго Ханаана отъ руки Божіей чрезъ евреевъ: «истреблю тебя», угрожаетъ Богъ чрезъ пророка,» оставлю безъ жителей. «И тогда» приморская полоса земли сдѣлается долиною для пастушескихъ пещеръ, «выкапываемыхъ подъ землею для защиты отъ солнца, и мѣстомъ» «для овчихъ дворовъ». «Достанется полоса сія остатку дома Іудина,» спасенному отъ погибели среди суда части народа Божія; «тамъ они будутъ пасти» свои стада, а «въ домы Аскалона приходить вечеромъ на покой;» ибо,» «прибавляетъ пророкъ, «Іегова Богъ ихъ посѣтитъ ихъ» Своею милостію, послѣ совершенія исправительнаго суда надъ ними, заботливо приметъ ихъ подъ Свое покровительство «и воз-

[1]) Въ ряду упомянутыхъ пророкомъ наиболѣе важныхъ городовъ земли Филистимской занималъ въ древности одинаковое мѣсто еще городъ Геѳ. Но онъ оставленъ здѣсь, какъ и у Амоса 1, 6—8, безъ упоминанія потому, что параллелизмъ членовъ допускалъ только названіе 4-хъ городовъ — и такое число совершенно было достаточно для обозначенія цѣлаго, т. е., всей вообще земли Филистимской. И какъ для обозначенія того, что судъ обрушится на всю землю Филистимскую, пророкъ беретъ только четыре наиболѣе важныхъ города этой земли и въ лицѣ ихъ уже предрекаетъ ей всей судъ; такъ и для обозначенія того, что судъ совершится надъ всѣмъ языческимъ міромъ, онъ не перечисляетъ всѣ народы земли, надъ которыми судъ совершится, а ограничивается упоминаніемъ только одного какого-либо народа на каждой изъ сторонъ свѣта въ отношеніи къ Палестинѣ, — и именно ограничивается упоминаніемъ Филистимлянъ на западѣ (2, 5—7): Моавито-Аммонитянъ, какъ одного народа, на востокѣ (ст. 8—10); Кушитянъ на югѣ (2, 11 и 12) и Ассура на сѣверѣ, или точнѣе, — сѣверо-востокѣ

вратитъ ихъ плѣнъ» (ср. Ос. 6, 11; Амос. 9, 14,) возвратитъ плѣнниковъ въ свою землю (2, 4—7).

Наряду съ народами, живущими на западѣ, относительно обѣтованной земли, суду Божія наказанія подвергнутся и народы востока. Моавъ и Аммонъ—два народа, связанные между собою по своему происхожденію отъ двухъ братьевъ, — сыновей Лота родственными узами и поэтому, а равно и по своему одинаковому и постоянному враждебному отношенію [1]) къ народу Божію, составляющіе какъ бы одинъ народъ, за свои насмѣшки и ругательства надъ Израилемъ, когда тотъ находился въ нуждѣ и стѣсненномъ положеніи, понесутъ тяжелое наказаніе карающаго Судіи. «Слышу Я,» говоритъ Богъ чрезъ пророка, «насмѣшки Моава, поношенія (словомъ и дѣломъ) сыновъ Аммоновыхъ, какъ они поносятъ народъ Мой и дерзаютъ вступать въ предѣлъ ихъ» съ тѣмъ, чтобы завладѣть землями ихъ (ср. Ам. 1, 13.) «И потому живъ Я! (клянусь жизнію своею,) говоритъ Іегова воинствъ, Богъ Израилевъ: Моавъ будетъ тоже, что Содомъ, и сыны Аммоновы тоже, что Гоморра;» они понесутъ такую же участь, какую понесли и смежные съ ними, нѣкогда славные города Содомъ и Гоморра; на мѣсто плодоносной земли, на мѣсто цвѣтущихъ городовъ и селеній, полныхъ веселымъ, могучимъ народомъ, явится «поляна, заросшая колючими растеніями и соляная копь (см. Вт. 29, 22) и вѣчная пустыня.» За то, что Моавъ и Аммонъ постоянно стремились возобладать надъ народомъ Божіимъ; за это они сами подпадутъ власти этого народа: «оставшійся» отъ погибели среди суда Божія «Мой народъ,» говоритъ Богъ, «разграбитъ ихъ, и уцѣлѣвшіе люди Мои наслѣдуютъ ихъ» (сдѣлаютъ оба народа своимъ достояніемъ, своими рабами (ср. Ис. 14, 2; 61, 5) (2, 8—10).

---

[1]) Еще при Моисеѣ Моавитскій царь Валакъ хотѣлъ при помощи Валаама проклятіемъ уничтожить Израиля (Числ. 22), за что Моаву возвѣщено наказаніе (Числ. 24, 17); во времена Судей и Моавъ и Аммонъ стремились къ подчиненію Израиля подъ свою власть (Суд. 3, 12–14; 10, 7—10 ср. 1 Цар. 11, 1—5; 2 Цар. 10—12 гл.), за что и были жестоко наказаны Сауломъ и Давидомъ (1 Цар. 14, 47; 2 Цар. 8, 2; 12, 30. 31,); вообще, какъ видно изъ Іер. 48, 26. 27. 29. 30; Ис. 16, 6; 25, 11, оба эти народа при всякомъ удобномъ случаѣ старались всѣми силами повредить Израилю, а если бы возможно, то и совсѣмъ уничтожить его.

Такимъ образомъ судъ Божій, наказывающій народы языческіе на западѣ и востокѣ относительно Палестины, — наказывающій за то, что эти народы съ своими идолами хотѣли восторжествовать надъ Израилемъ и его Богомъ—Покровителемъ, въ концѣ концевъ приведетъ къ владычеству надъ ними спасеннаго среди суда остатка Израилева. Это владычество наступитъ тогда, когда Господь возвратитъ плѣнъ (2, 7) Израилевъ, т. е., когда продолжающееся еще до сихъ поръ отверженіе Израиля окончится, и когда Онъ чрезъ свое обращеніе ко Христу снова будетъ введенъ въ права народа Божія. Слѣдовательно, владычество разумѣется духовное [1], имѣющее совершиться чрезъ принятіе въ общество духовнаго Израиля язычниковъ, обратившихся при судѣ надъ нимъ къ живому Богу, а потому и спасенныхъ отъ всеобщей погибели нечестивыхъ идолопоклонниковъ, презирающихъ истиннаго Бога. Раскрывая эту мысль, пророкъ и говоритъ: «страшенъ Іегова надъ ними,» т. е. вышеупомянутыми языческими народами, — страшенъ въ то время, когда Онъ открываетъ Себя въ полномъ Своемъ величіи всемірнаго Судіи, страшенъ потому, что Онъ «уничтожитъ всѣхъ «боговъ земли,» совершая судъ, уничтожитъ тѣ народы и царства, которые опираются на этихъ боговъ. Уничтожая ихъ, Онъ явно обнаружитъ ничтожество боговъ и приведетъ всѣ народы къ признанію только Его Одного истиннымъ Богомъ (Мих. 5, 12); и они «поклонятся Ему,» приходя «каждый» индивидуумъ, каждый отдѣльный членъ народа «изъ мѣста своего» во Іерусалимъ (сн. Ис. 2, 2, 3; Мих. 4, 1; Зах. 14, 16) духовный, въ царство Божіе, или Церковь Христову, — покло-

[1]) Что же касается до тѣхъ историческихъ отдѣльныхъ событій, въ которыхъ упомянутые народы были побѣждаемы силою оружія и покоряемы частію Халдеями, а частію и Іудеями, по возвращеніи ихъ изъ плѣна, — покоряемы до тѣхъ поръ, доколѣ ихъ земли не пришли въ то запустѣлое состояніе, въ какомъ онѣ находятся въ настоящее время, и доколѣ сами они не сошли окончательно со сцены исторіи; то эти событія могутъ быть разсматриваемы только какъ предзнаменованія исполненія, но не самое исполненіе словъ пророка; такъ какъ Софонія созерцаетъ судъ не въ его отдѣльныхъ моментахъ, а въ его полномъ и окончательномъ совершеніи. На таковыя событія относить слова пророка запрещаетъ уже то обстоятельство, что ни Филистимляне, ни Аммонитяне; ни Моавитяне, не подпадали продолжительному политическому господству надъ ними народа Іудейскаго, ни тѣмъ болѣе не были Іудою, какъ народомъ Божіимъ, обращены въ свое достояніе.

нятся Ему «всѣ острова язычниковъ» (2, 11). Съ тою же цѣлью судъ Божій распространится и на народы юга, представителемъ которыхъ является у пророка живущій на дальнемъ отъ земли обѣтованной югѣ Кушъ, или Еѳіопляне [1]. «И вы Еѳіопляне,» возвѣщаетъ пророкъ отъ лица Божія, — «будутъ они убиты мечемъ Моимъ,» что и начало исполняться судомъ Божіимъ надъ Египтомъ чрезъ Халдеевъ (см. Iез. 30, 4—9 ср. *Ioseph. Ant. X, 11*) и что продолжается даже до обращенія этого народа ко Господу, начало котораго мы читаемъ въ Дѣян. Апост. 8, 27—38.

Не избѣгутъ этого грознаго и вмѣстѣ благодѣтельнаго суда Божія и народы сѣверные, представителемъ которыхъ пророкъ выставляетъ Ассура, совершавшаго свои нашествія на землю обѣтованную съ сѣвера. И такъ какъ Ассуръ, во время дѣятельности пророка Софоніи, обладалъ еще всемірною властью; и такъ какъ онъ желалъ и стремился уничтожить царство Божіе въ Іудѣ; то пророкъ, изрекая Божіе опредѣленіе о погибели этого могущественнаго народа, высказываетъ его первоначально въ формѣ своего личнаго желанія, выражая этимъ настоятельную потребность народа Божія въ погибели этого опаснаго для него врага, и затѣмъ уже переходитъ къ прямому, положительному изреченію послѣдствій суда, имѣющаго совершиться надъ Ассуромъ. «И простеръ бы Онъ,» т. е. Іегова, говоритъ пророкъ, «Свою руку на сѣверъ и погубилъ бы Ассура, Ниневію сдѣлалъ бы степью дикою какъ пустыня,—степью, въ которой живутъ только дикіе звѣри. Когда это осуществится, тогда среди ея «будутъ покоиться стада, всякія животныя въ кучѣ; пеликанъ и ежъ будутъ покоиться на ея капителяхъ,» т. е. на капителяхъ столповъ, уцѣлѣвшихъ отъ разрушенныхъ дворцевъ; «изъ оконъ» будетъ слышанъ «голосъ поющихъ» птицъ, «на порогѣ» будетъ видимо «запустѣніе»—не будетъ видно тутъ ни одного живаго существа; «ибо кедрове дѣло Онъ (Іегова) обнажилъ,» дворцы и великолѣпныя зданія Онъ разрушилъ и ободралъ со стѣнъ ихъ драгоцѣнную ихъ обложку. Такая-то судьба постигнетъ «городъ ликующій,» городъ въ которомъ постоянно

[1] Еѳіоплянъ пророкъ выставляетъ не потому, чтобы они также враждебно, какъ другіе, выставляемые пророкомъ народы относились къ Израилю, а потому чтобы показать, что судъ совершится надъ всѣми народами, какъ ближними, такъ и дальними относительно земли обѣтованной.

было шумное торжество народнаго множества, городъ, «живущій безпечно,» городъ дошедшій до самолюбія и «говорящій въ сердцѣ своемъ: я, и кромѣ меня нѣтъ еще.» «Увы, онъ сдѣлается пустынею, логовищемъ для звѣрей. Всякій проходящій мимо него,» видя его несчастіе, видя его разрушеніе и опустошеніе, «свиснетъ и рукою махнетъ,» выражая этимъ свою радость и свое изумленіе и вмѣстѣ подтвержденіе того, что постигшая городъ бѣда вполнѣ имъ заслужена (2, 12—15).

Представивъ предъ лице народа всемірный судъ Божій, какъ доказательство неизбѣжности грознаго суда Іеговы для Израиля, пророкъ снова обращается къ Іерусалиму: снова говоритъ ему, что если кто, то именно этотъ городъ по преимуществу долженъ подвергнуться очистительному суду Божію, такъ какъ онъ полонъ нравственнаго растлѣнія: «Горе,» взываетъ пророкъ, «упорному и очерненному «грѣхами и злодѣяніями» (ср. Ис. 59, 3) городу губителю! Онъ не слушаетъ гласа» Іеговы, раздающагося въ законѣ и словѣ пророческомъ (ср. Іер. 7, 28), «не пріемлетъ увѣщанія,» относясь холодно и презрительно къ закону и заповѣдямъ Іеговы; «онъ презрительно также относится и къ обѣтованіямъ Божіимъ»: онъ не надѣется на Іегову, не надѣется на его евангельскія обѣтованія: онъ не вѣритъ въ нихъ, и чрезъ то «къ Богу своему не приближается.» Таково по своему направленію все населеніе города; не лучше въ этомъ отношеніи и власти городскія, какъ гражданскія, такъ и духовныя: «князья его въ немъ — это львы рыкающіе» на бѣдныхъ и слабыхъ людей съ тѣмъ, чтобы *пожрать ихъ* (ср. Притч. 28, 15; Іез. 19, 3; Наум. 2, 13); «судьи его» такъ же жадны, какъ «вечерніе волки», которые пойманную вечеромъ добычу пожираютъ тотчасъ же и «не отлагаютъ къ утру костей», съ тѣмъ, чтобы тогда ихъ съѣсть. «Пророки у него», не призванные къ пророчеству Божественнымъ голосомъ, «пустословы» (ср. Мих. 2, 11; 3, 5, 11), «люди притворные», которые обманываютъ народъ, высказываютъ предъ нимъ мысли своего сердца такъ, какъ будто бы это было Божественное откровеніе, и чрезъ то самое укрѣпляютъ его въ богоотступничествѣ; «священники у него оскверняютъ святыню», оскверняютъ всякое священное дѣло и дѣйствіе и, поступая такимъ образомъ, попирая предписанія закона о святомъ и несвятомъ, чистомъ и нечистомъ, насильствуютъ, «разрушаютъ» самый «законъ» (ср. Іез. 22, 23, 26). Такъ нечествуетъ Іерусалимъ, не обращая вниманія на то, что Іегова ежедневно

ваетъ ему «свою правду». Среди беззаконія, наполняющаго городъ, «Іегова» пребываетъ «праведенъ» въ своей дѣятельности, въ то время, когда народъ Его постоянно нарушаетъ правду Его,—постоянно поступаетъ неправедно, — «Онъ не дѣлаетъ неправды» (ср. Вт. 32, 4), и «Свою правду являетъ на свѣтъ каждое утро,—не пропускаетъ»,—ежедневно, неопустительно чрезъ пророковъ возвѣщаетъ народу Свой законъ и Свою правду; «но беззаконникъ», народъ погрязшій въ неправдѣ, «не знаетъ стыда», не внимаетъ Божіей правдѣ и не стыдится своего гибельнаго состоянія. Поэтому Богъ иначе проявитъ такому беззаконному народу Свою правду; прежде Онъ проявлялъ ее чрезъ слово пророческое, а теперь проявитъ ее чрезъ всемірный судъ. «Я», говоритъ Богъ чрезъ пророка, «истреблю народы» всѣ вообще. «Зубцы ихъ» укрѣпленныхъ стѣнъ и башенъ (синекдохическое обозначеніе укрѣпленій и крѣпостей) «будутъ разрушены»; улицы ихъ «земли (синекдохическое обозначеніе вообще ровной земли) «сдѣлаются пустыми и никто болѣе не будетъ ходить по нимъ»; «города ихъ будутъ разорены», такъ что тамъ «не будетъ болѣе никакого человѣка, никакого жителя». Совершая же судъ надъ всѣми народами, Богъ тѣмъ болѣе совершитъ судъ надъ своимъ избраннымъ народомъ, оставшимся упорнымъ въ своемъ нечестіи, не смотря на всѣ увѣщанія и предостереженія со стороны Бога, какія Онъ дѣлалъ ему чрезъ законъ и чрезъ пророковъ: «Я говорилъ», возвѣщаетъ Богъ, «дочери Сіона», населенію города Іерусалима: «бойся только Меня, и жилище ея (дочери Сіона) не будетъ истреблено, по всему, что Я предназначилъ противъ нея,—«она освободится отъ того рода, или образа наказанія, какое Богъ опредѣлилъ ей за ея нечестіе; «но они», жители Іерусалима, не смотря на ежедневныя увѣщанія Божіи, не смотря на постоянныя предостереженія Его, ревностно, «скоро развратили всѣ свои дѣйствія, такъ что Іегова послѣ всего этого находитъ единственное средство къ спасенію человѣка, — это очистительный судъ, губящій нечестивыхъ и спасающій людей вѣрныхъ Ему, людей смиренныхъ. Поэтому пророкъ отъ лица Божія снова обращается къ смиреннымъ земли (2, 3) и ободряетъ ихъ отъ имени Божія съ терпѣніемъ ожидать Бога, идущаго судить міръ: «Итакъ ждите Меня, говоритъ Іегова», твердо надѣйтесь на Бога всѣ, ожидающіе отъ Него спасенія

себѣ, съ твердою вѣрою «ждите дня, когда возстану для добычи», когда чрезъ судъ очистительный дамъ народамъ чистыя уста для призыванія Моего имени и такимъ образомъ чрезъ судъ получу въ добычу Себѣ изъ среды всѣхъ народовъ души желающія и ищущія спасенія (ср. Ис. 53, 12; сн. 52, 15; 49, 7). Такимъ образомъ, ожидающіе Іегову и надѣющіеся въ Немъ получить спасеніе будутъ спасены; но что же касается упорныхъ и ожесточенныхъ грѣшниковъ; то они чрезъ судъ будутъ уничтожены: «ибо Моя правда», которую Я ежедневно являлъ чрезъ законъ и пророковъ, требуетъ того, чтобы «собрать народы, созвать» въ одно мѣсто «царства, излить на нихъ негодованіе Мое, весь жаръ гнѣва Моего», чтобы просѣять людей, грѣшниковъ уничтожить, а раскаявающихся обратить къ Себѣ и сдѣлать ихъ истинными чтителями Іеговы. Этотъ судъ Божіей правды будетъ судъ страшный и всеобщій: «ибо огнемъ ревности Моей», говоритъ Іегова, «съѣдена будетъ вся земля» (3, 1—18).

Но этотъ судъ будетъ и самый богатый своими добрыми послѣдствіями. «Ибо,» говоритъ Богъ, «тогда Я дамъ народамъ чистыя уста,» сердце ихъ, какъ исходище всѣхъ желаній и стремленій, выражаемыхъ чрезъ уста, будетъ перерождено, обновлено, очищено отъ всякой грѣховной нечистоты,—для того, чтобы они не высказывали болѣе своими устами какихъ-либо порочныхъ желаній, какихъ-либо нечестивыхъ стремленій, не произносили именъ идоловъ (ср. Ос. 2, 17; Ис. 15, 4), а напротивъ «чтобы всѣ они,» своими чистыми устами, торжественно и отъ всего сердца призывали имя Іеговы и служили ему единодушно.» Служеніе это проявится въ томъ, что изъ самыхъ отдаленныхъ странъ, «изъ-за рѣкъ Еѳіопскихъ (Нилъ и Астаборасъ съ ихъ притоками) они принесутъ Мнѣ моихъ поклонниковъ, дщерей моихъ разсѣянныхъ,»—общество, состоящее изъ разсѣянныхъ членовъ народа Богоизбраннаго—они принесутъ «какъ даръ,» какъ жертву, какъ ее приносятъ сыны Израилевы (ср. Ис. 66, 20); они призовутъ или обратятъ къ живому Богу разсѣянныхъ членовъ Израиля [1]). «Въ тотъ день,» обращается Богъ къ дщери Сіоновой,

---

[1]) Мы имѣемъ здѣсь ту же мысль, выраженную только въ ветхозавѣтной формѣ, какую раскрываетъ и апостолъ Павелъ въ посл. къ Римл. II-й гл., а именно, что язычникамъ даровано спасеніе между прочимъ съ тою цѣлію, чтобы чрезъ то возбудить къ ревностному послѣдованію обращающимся къ

«ты,» какъ очищенная и освященная Іеговою, «не будешь въ стыдѣ отъ всѣхъ дѣлъ твоихъ, какими ты согрѣшила противъ Меня;» потому что не будешь уже больше совершать такихъ дѣлъ; потому что не будутъ уже среди тебя больше обитать беззаконные люди; «ибо тогда Я,» говоритъ Богъ, «удаляю изъ среды тебя гордыхъ»—судей, священниковъ и ложныхъ пророковъ (3, 3 и 4),—этихъ развратителей, «ликующихъ» о твоихъ грѣховныхъ дѣлахъ и злыхъ стремленіяхъ. «и ты не будешь уже тщеславиться на горѣ Святой Моей» (ср. Ис. 11, 9). «И оставлю среди тебя народъ бѣдный и убогій,» — народъ, уцѣлѣвшій отъ суда погибели и собранный въ Іерусалимъ изъ разныхъ странъ разсѣянія,—народъ, который, въ противоположность гордымъ, надѣющимся на свою силу, тщеславящимся своими добродѣтелями, полонъ чувства безсилія относительно своего нравственнаго исправленія, полонъ сознанія, что спасеніемъ своимъ онъ обязанъ единственно только милосердому Богу, а потому всегда и во всемъ «онъ надѣется на Іегову» Бога, Спасителя своего. Таковой-то «остатокъ Израиля,» эта ἐκλογή народа Божія «не будетъ дѣлать неправды, не будетъ говорить лжи и не найдется въ устахъ ихъ языка лукаваго.» Подобно Богу, который «не дѣлаетъ неправды» (3, 5), подобно рабу Іеговы, у котораго «въ устахъ нѣтъ лукавства» (Ис. 53, 9),—и этотъ остатокъ ни словомъ, ни дѣломъ не будетъ совершать ничего нечистаго и чрезъ то самое сдѣлается народомъ святымъ, вполнѣ соотвѣтствующимъ божественному призванію Израиля (Исх. 19, 6). О святости народа, его всецѣлой чистотѣ и Богоугодности будетъ свидѣтельствовать жизнь этого народа,—жизнь счастливая и спокойная, «ибо

истинному Богу язычникамъ Израиля, упорно отказавшагося отъ благодатнаго призыва ко спасенію. Слова пророка говорятъ о томъ благословеніи, которое выростетъ для отверженнаго на время Израиля изъ дѣла принятія язычниковъ въ царство Божіе, и относится не только къ миссіонерской въ тѣсномъ смыслѣ дѣятельности христіанъ среди іудеевъ, но и ко всему, что чрезъ распространеніе и возрастаніе христіанства между народами прямо и не прямо ведетъ къ обращенію іудеевъ къ отвергнутому ими Спасителю. Полное и совершенное исполненіе сихъ словъ воспослѣдуетъ тогда, когда, послѣ вступленія въ царство Божіе „полнаго числа (πλήρωμα) язычниковъ.“ „ожесточеніе (πώρωσις), происшедшее во Израилѣ только „отчасти,“ прекратится и „весь Израиль спасется“ (Рим. 11, 25. 26).

они,» обѣщаваетъ Богъ, «будутъ пастись,» какъ стадо (ср. Мих. 7, 14; Лук. 12, 32), защищаемые и охраняемые своимъ пастыремъ—Самимъ Іеговою; оттого, не боясь враговъ, «будутъ покоиться и никто не потревожитъ ихъ,» ибо Самъ Господь будетъ защищать ихъ (ср. Мих. 4, 4) [1]. И такъ «торжествуй дщерь Сіона,» взываетъ Богъ, переносясь къ тому времени, когда Онъ возстановленному остатку Израиля дастъ блаженную жизнь; «ликуй Израиль, веселись и радуйся дщерь Іерусалима!» Іегова снова возстановляетъ разорванный съ тобою союзъ Свой благодатный, «Онъ отклонилъ судъ твой, уничтожилъ твоихъ враговъ,» совершителей этого суда. Находясь подъ властію врага, Израиль лишился было благодатнаго владычества надъ собою Бога своего, теперь, съ уничтоженіемъ враговъ его, Богъ снова дѣлается Царемъ его, Онъ снова обитаетъ среди его общества; вслѣдствіе чего Израиль зла болѣе уже не увидитъ, болѣе не испытаетъ уже никакого несчастія. Всѣ обитатели Іерусалима въ тотъ день вполнѣ могутъ быть названы людьми небоящимися: «Въ тотъ день скажутъ Іерусалиму: не бойся, Сіонъ; да не опускаются руки твои,» какъ онѣ опускаются отъ ужаса и страха у людей при видѣ приближающейся ужасной бѣды (Ис. 13, 7). Такъ говорить Іерусалиму будутъ потому, продолжаетъ пророкъ, что «Іегова, твой Богъ, среди тебя; Сильный спасаетъ тебя,» – и спасая, питаетъ самую сильную и горячую любовь къ Своему спасаемому (ср. Ис. 62, 5; 65, 19), а потому и радуется спасенію Своего возлюбленнаго. «Онъ радуется о тебѣ,» говоритъ пророкъ дочери Сіоновой, «и веселится.»—Предметъ Его любви такъ любезенъ Ему, такъ восхитителенъ для Него, что погружаясь въ созерцаніе его и наслажденіе имъ, Онъ «умолкъ въ Своей любви» къ нему; въ молчаніи, Своимъ взоромъ, полнымъ любви покоится на немъ; но восторгъ Его въ то же время такъ великъ, восхищеніе отъ созерцаемаго любимаго предмета такъ сильно, что Онъ не въ состояніи болѣе сдерживать Себя и открыто, громко выражаетъ Свою любовь: «радуется о тебѣ,» говоритъ пророкъ, «съ восторгомъ» [2]. Но все это принадлежитъ народу, очищенному чрезъ

[1] Исполненіе обѣтованія началось съ явленіемъ Господа на землю для спасенія людей и всецѣло осуществится съ Его вторымъ пришествіемъ для окончательнаго суда и вѣчнаго блаженнаго царствованія съ праведными.

[2] Человѣкообразное представленіе проявленій сильной любви.

судъ и спасенному,—такимъ образомъ принадлежитъ временамъ будущимъ; въ ближайшемъ же къ пророку времени предстоялъ народу Божію грозный судъ, имѣвшій цѣлію, по пророчественному свидѣтельству Моусея и послѣдующихъ пророковъ, разсѣять Израиля между язычниками и очистить его въ желѣзной печи скорбей и страданій. Десять колѣнъ были уже отведены въ плѣнъ; Іудѣ въ ближайшемъ времени предстояло испытать ту же участь.

Среди такого тяжелаго времени испытаній вѣра благочестивыхъ людей нуждалась въ твердомъ подкрѣпленіи. Таковое-то подкрѣпленіе и даетъ пророкъ, напоминая еще разъ, что смиренные земли, страдальцы, разсѣянные по языческимъ странамъ, изнывающіе вдали отъ Сіона, снова будутъ собраны въ любезный для нихъ Сіонъ и получатъ здѣсь обѣтованное имъ вѣчное спасеніе. Таковымъ людямъ устами пророка Богъ говоритъ: «Сѣтующихъ о праздничномъ собраніи,»—людей, страдающихъ вдали отъ Іерусалима и горюющихъ о томъ, что они не могутъ принимать участія въ торжествахъ всенародныхъ, праздничныхъ собраній предъ лицемъ Іеговы, «Я соберу» на томъ основаніи, что по своему происхожденію, по своему отечеству «они твои» Іерусалимъ, и на томъ еще, что «бременемъ на нихъ лежитъ поношеніе,» рабство между язычниками. «Вотъ Я» съ гнѣвомъ, съ наказаніемъ «поступлю со всѣми» языческими, «угнетавшими тебя въ то время» народами, а тебѣ несомнѣнно дарую обѣщанное тебѣ прославленіе: «храмлющее спасу, разогнанное» по разнымъ странамъ «соберу (ср. Мих. 4, 6); сдѣлаю ихъ,»—этотъ народъ страдающій въ чужихъ земляхъ и собранный оттуда,—«почтенными и именитыми на всякой землѣ, гдѣ они были въ безславіи» (ср. Вт. 26, 19). «Въ то время Я поведу васъ,» обращается Богъ къ страждущему и спасаемому Имъ народу, какъ вѣрный пастырь выводитъ и вводитъ свое стадо (ср. Числ 27, 17), поведу тихо, бережно, предохраняя отъ всякихъ опасностей и несчастій. Какъ добрый пастырь собираетъ свое стадо и заботливо осматриваетъ его: нѣтъ ли между ними больныхъ или вообще нуждающихся въ пособіи, съ тѣмъ, чтобы если таковые окажутся, немедленно подать имъ нужную помощь; такъ и «Я соберу васъ; ибо сдѣлаю васъ знаменитыми и почтенными у всѣхъ народовъ земли тогда, какъ возвращу плѣнныхъ вашихъ» совершенно явно, «предъ вашими глазами» (ср. Ис. 52. 8; Лук. 2, 30) (3, 11—20).

Въ изложенномъ обѣтованіи взглядъ пророка направляется на Израиля и на спасеніе, дарованное остатку Израиля. Но такъ какъ Софонія не только судъ возвѣщаетъ надъ всею землею; но въ 3-й гл., ст. 9 и 10 возвѣщаетъ еще и обращеніе языческихъ народовъ къ Іеговѣ, живому Богу; то поэтому изображеніе спасенія 3, 11—20 мы не должны относить только къ плотски произшедшему отъ Авраама и отъ суда погибели спасенному остатку Израилеву; но должны включать сюда и язычниковъ, обращенныхъ чрезъ Христа Спасителя къ истинному Богу. Въ этомъ смыслѣ настоящее обѣтованіе исполнилось такъ: спасеніе, которое Господь обѣщался чрезъ судъ свой создать для дочери Сіоновой, или остатка Израилева, началось для Іуды и для всего міра съ основаніемъ церкви Христовой чрезъ Него Самого, т. е. Іисуса Христа и затѣмъ чрезъ апостоловъ. Въ наступившемъ съ явленіемъ Спасителя на землѣ судѣ надъ міромъ и княземъ его — это спасеніе послѣдовательно все болѣе и болѣе расширяется чрезъ постепенно увеличивающееся распространеніе имени Іеговы и истиннаго Богопочтенія между всѣми народами земли. Во всей своей полнотѣ и широтѣ раскроется оно при второмъ пришествіи Господа на землю для окончательнаго суда и приведенія въ полноту Своего царства чрезъ основаніе новаго Іерусалима (Апок. 21 и 22 гл.). Правда, какъ судъ, такъ и спасеніе остатка Израилева, ищущаго Іегову и Его правду, началось еще до явленія Іисуса Христа на землю, а именно началось преданіемъ Іуды и всѣхъ въ кругъ ветхозавѣтнаго пророческаго видѣнія входившихъ народовъ и царствъ въ руки Навуходоносора первоначально, а затѣмъ въ руки другихъ, слѣдовавшихъ за нимъ всеміpныхъ обладателей, и сохраненіемъ среди этихъ судовъ остатка Израилева; но эти событія, при раскрытіи смысла разсматриваемаго нами обѣтованія, могутъ быть принимаемы во вниманіе только какъ предварительныя ступени, ведущія ко временамъ дѣйствительнаго исполненія, начавшагося съ явленіемъ Спасителя на землю для спасенія, а съ тѣмъ вмѣстѣ и для суда всего человѣчества.

Изъ предложеннаго подробнаго обозрѣнія книги пророка Софоніи виденъ планъ ея построенія. Она состоитъ изъ трехъ частей. Въ первой части (гл. 1) говорится о близости суда надъ всею землею (1, 2—7) и надъ Іудою въ частности (1, 8—13) и затѣмъ изображается ужасность этого суда (1, 14—18). Во второй части

(2—3, 8) пророкъ увѣщаваетъ весь народъ Божій къ покаянію, а благочестивыхъ въ частности къ постоянству и твердости въ правдѣ и смиреніи (2, 1—3) и это увѣщаніе мотивируетъ возвѣщеніемъ, что Господь какъ произведетъ судъ надъ языческими народами, и ближними, и дальними за безчестіе, причиненное ими Израилю,—и чрезъ уничтоженіе ихъ силы приведетъ ихъ къ поклоненію Его имени (2, 4—15); такъ равно и въ Іудѣ и Іерусалимѣ чрезъ истребленіе безбожныхъ явитъ на свѣтъ Свою правду (3, 1—8). Непосредственно къ этому, какъ третія часть (3, 9—20), примыкаетъ возвѣщеніе спасенія: народы единодушно будутъ служить Іеговѣ и Его разсѣянный народъ принесутъ къ Нему (3, 9 и 10). Остатокъ Израиля, очищенный отъ злыхъ беззаконниковъ, явится истиннымъ народомъ Божіимъ, и покровительствуемый своимъ Богомъ будетъ наслаждаться ненарушимымъ счастіемъ и сдѣлается народомъ почтеннымъ и знаменитымъ между всѣми народами земли (3, 11—20).

Пророчество Софоніи, какъ видно изъ раскрытаго содержанія его, носитъ въ себѣ всеобщій характеръ, охватывающій судъ и спасеніе въ ихъ всецѣлой полнотѣ исполненія. Оно не только начинается возвѣщеніемъ всеобщаго надъ цѣлымъ міромъ суда, изъ котораго выходитъ съ одной стороны судъ, имѣющій совершиться надъ Іудою за его грѣхи, и съ другой стороны судъ надъ народами міра за ихъ враждебность къ народу Божію; но и повсюду говоритъ о великомъ и страшномъ днѣ Іеговы, во время котораго огонь Божественнаго гнѣва истребитъ всю землю (1, 14—18; 2, 2; 3, 8). Но не судъ, какъ откровеніе Божія гнѣва надъ всеобщимъ растлѣніемъ міра, образуетъ центръ и цѣль цѣлаго пророчества,—цѣль, которую преслѣдуетъ оно, есть утвержденіе на землѣ Божіей правды. Судъ же есть только средство и путь къ осуществленію этой цѣли всецѣлаго развитія міра. Это ясно особенно выступаетъ во второй и третьей части пророчества. Іегова покажетъ Себя страшнымъ въ судѣ надъ народами; Онъ уничтожитъ всѣхъ боговъ земли для того, чтобы всѣ народы покланялись Ему только Одному (2, 11); чрезъ изліяніе Своего гнѣва на царства и народы Онъ дастъ людямъ уста чистыя, чтобы они призывали имя Іеговы и служили Ему единодушно (3, 8 и 9). Изъ Іуды и Іерусалима будутъ искоренены идолослужители, беззаконники и презрители Бога, затѣмъ, чтобы яви-

лась на свѣтъ правда Божія (3, 1—7). Смиренные, поступающіе по правдѣ Божіей, должны съ большимъ рвеніемъ искать Іегову, слѣдовать справедливости и смиренію и надѣяться на Іегову,— надѣяться на тотъ день, когда Онъ откроется, когда Онъ явится затѣмъ, чтобы чрезъ судъ создать Себѣ между всѣми народами чтителей Его имени, чтобы свой разсѣянный народъ собрать и спасенный и собранный остатокъ Израиля сдѣлать святымъ и блаженнымъ народомъ Божіимъ (3, 11—20). Въ этомъ всеохватывающемъ характерѣ лежитъ основаніе того, почему Софонія ни не называетъ исполнителей суда надъ Іудою, ни описываетъ ихъ тѣснѣе,—и въ изображеніи суда надъ языческими народами (2, 4—15) содержаніе: «всѣ народы» индивидуализируетъ только названіемъ ближнихъ и дальнихъ народовъ, живущихъ къ западу и востоку, югу и сѣверу. Онъ пророчествуетъ не о томъ, или другомъ отдѣльномъ судѣ, а о судѣ въ его всеохватывающей всеобщности,—судѣ, при посредствѣ котораго Богъ утвердитъ Свое царство на землѣ, распространитъ его и совершитъ. При этомъ Софонія многократно сходится какъ въ предметномъ отношеніи, такъ и въ выраженіяхъ, съ пророчествами болѣе раннихъ пророковъ, и болѣе всего съ Исаіею, — впрочемъ сходится не такъ, чтобы онъ пророчества Исаіи, неисполнившіяся, или же не вполнѣ исполнившіяся въ ассирійскій періодъ суда надъ народами, цѣликомъ воспринялъ и возвѣстилъ новое и болѣе полное исполненіе ихъ чрезъ Халдеевъ; но такъ, что онъ общія всѣмъ пророкамъ основныя мысли суда и спасенія въ сокращенномъ обобщеніи снова предложилъ своимъ современникамъ для болѣе сильнаго усвоенія ихъ въ сердцѣ и при этомъ заимствовалъ у своихъ предшественниковъ и многія, наиболѣе мѣткія слова и впечатлительныя выраженія и употреблялъ ихъ для своей цѣли (напр. ср. 1, 7 Авв. 2, 20; Іоил. 1, 15; Ис. 34, 6; 13, 3). Въ этомъ отношеніи, т. е. въ отношеніи образа выраженія, внѣшняго изложенія своихъ боговдохновленныхъ рѣчей Софонія открываетъ собою рядъ пророковъ халдейскаго періода, менѣе самостоятельныхъ, менѣе оригинальныхъ, но болѣе примыкающихъ къ древнимъ образцамъ.

И. Смирновъ.

КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры
www.bible-mda.ru

- ✔ электронные книги для свободной загрузки
- ✔ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✔ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✔ методические материалы по библеистике
- ✔ пособия и источники для изучения Священного Писания



РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И ПРОСВЕЩЕНИЯ

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда
www.seraphim.ru

- **информация о деятельности Фонда**
- **информация о проектах, осуществляемых Фондом**
- **контактная информация для связи с представителями Фонда**
- **возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда**